

Pengaruh al-Sunnah dalam Kitab Munyat al-Muṣallī

Ahmad Husein al-Fariti^{*}

Abstrak

Kajian ini bertujuan menganalisis pengaruh al-Sunnah dalam Kitab fiqh Munyat al-Muṣallī karangan Sheikh Daūd al-Fatānī, seorang tokoh ulama Patani yang sangat masyhur. Penganalisaan dalam kajian ini ditumpukan kepada pengaruh sunnah pada fiqh ṣolāt, dengan dilakukan penyelidikan secara dokumentasi. Hasil kajian terdapat bahawa hukum-hukum yang dipaparkan dalam Kitab ini ada yang selaras dengan sunnah dan ada yang tidak selaras, ada yang berdalil dengan sunnah yang sahih dan ada yang berdalil dengan sunnah yang ḍa'if. Ini adalah difahamkan bahawa matlamat asas bagi penyusunan Kitab ini adalah kadar menjelaskan hukum-hukum fiqh yang berkaitan dengan ṣolāt tanpa diikatkan dengan dalil-dalil dari sunnah secara sepenuhnya.

Abstract

The objective of this study is to analyze the influence of messenger's sunnah upon the ruling of prayer in the book Munyat Almusalli of the Pattani famous scholar; Sheikh Daud Al-Fatani. This study was conducted through documents and appears that many rulings explained show both in accorded and disaccorded with the sunnah of the prophet; some referred traditions are sohih and some are da-if. Possibly, the author's objective is to give more interested only in rulings of Islamic jurisprudence which concerns with prayer and he did not emphasize in referring completely to the sunnah.

Pendahuluan

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، وبعد :
فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة.

Sesungguhnya ilmu fiqh merupakan ilmu asas dalam kehidupan masyarakat Islam sejak dulu hingga sekarang. Dengan sebab itu para ulama Islam mengambil berat dengan ilmu ini.

^{*} M.A dalam Jurusan Syariah, Pengajian Islam di PSU Pattani, Candidate P.hD dalam Jurusan Syariah, Bahagian Pengajian Islam di Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan USM, Pensyarah Program Sarjana Muda Jabatan Syariah, Fakulti Pengajian Islam Universiti Islam Yala, Merangkap Ketua Jabatan Syaria'h.

Mereka berusaha menulis Kitab-Kitab untuk mengembangkan hukum-hakam syariat Islam yang perlu diketahui oleh masyarakat, terutama yang berkaitan dengan rukun-rukun Islam. Maka Kitab fiqh Munyat al-Muṣallī susunan syeikh Daūd al-Fatānī merupakan sebuah Kitab fiqh dalam bahasa Melayu tulisan jawi, dituliskan untuk menjadi panduan ṣolāt kepada orang-orang Islam dewasa dan juga pelajar-pelajar yang berbahasa Melayu. Dalam Kitab ini diterangkan hukum-hakam yang sebahagian daripadanya disertai dengan dalil-dalil daripada sunnah Rasulullah ﷺ. Oleh kerana Kitab ini mempunyai kedudukan yang tinggi di sisi masyarakat Islam di Asia Tenggara, terutama di selatan Thailand, sebuah Kitab yang menjadi pegangan utama dalam masalah fiqh ṣolāt. Dengan itu pengkaji merasa amat penting dibuat tinjauan mengenai pengaruh sunnah dalam kitab yang masyhur ini, agar dapat diketahui sejauh mana peranan sunnah terhadap fiqh Islami dalam penulisan ulama Patani.

Keutamaan Kitab Munyat al-Muṣallī

Munyat al-Muṣallī merupakan sebuah Kitab fiqh tulisan jawi yang paling banyak digunakan untuk pelajar-pelajar yang mengikuti pelajaran ṣolāt di seluruh Asia Tenggara, baik di peringkat permulaan mahupun di peringkat tinggi (Muḥammad Zaini Yahya dan rakan-rakannya, 2001: 6). Boleh dikatakan hampir setiap pondok dan kebanyakan masjid di selatan Thailand menggunakan Kitab ini sebagai bahan pengajian dan sumber pegangan fiqh dalam bidang ibadat ṣolāt.

Penulis Munyat al-Muṣallī ialah Sheikh Daūd al-Fatānī, seorang tokoh ulama Pattani yang sangat masyhur. Dalam Kitab ini mengandungi dua bahagian fiqh:

Pertama: ialah fiqh ṣolāt. Dalam bahagian ini pada umumnya dipaparkan mengenai ṣolāt secara lengkap dengan syarat-syarat, rukun-rukun, adab-adab, bacaan-bacaan dalam ṣolāt, zikir dan doa' selepasnya, ṣolāt-ṣolāt sunat, ṣolāt jumaat dan syarat-syaratnya

Kedua: ialah fiqh siyasah syar'iah. Dalam bahagian ini pengarang menamakan "Tatimm al-Faedah" mengemukakan pemerintahan menurut ajaran Islam.

Dalam kajian ini akan diberi tumpuan kepada perbincangan mengenai pengaruh sunnah pada fiqh ṣolāt sahaja, yang bertujuan untuk melihat sejauh manakah pengaruh al-Sunnah sebagai sumber asas kepada fiqh Islami.

Pengenalan Ringkas Penulis Kitab Munyat al-Muṣallī

Beliau ialah Sheikh Daūd bin Abdullah bin Idris al-Fatānī. IbuNya bernama Wan Fatimah. Beliau dilahirkan di kampung Parit Marhum². Ada juga pendapat yang mengatakan beliau dilahirkan di kampung Krisek (Wan Muḥammad Saghir bin Abdullah, 1990: 20). Perselisihan ini

² Kampung sekarang masih dipanggil kampung Parit, tetapi perkataan Marhum diubah kepada Barahum sebagai nama kepada mukim atau dalam bahasa Thai dipanggil "Tambhon Barahum".

adalah disebabkan oleh dua tempat yang berhampiran, jarak antara dua tempat itu tidak sampai setengah batu.

Tarikh lahirnya belum dapat dipastikan secara tepat, ada yang mencatatkan tahun 1133H iaitu catatan Tuan Guru HJ. Abdul Hamid bin Abdul Qadir al-Sanawi, ada yang mencatatkan tahun 1153, ada yang mencatatkan tahun 1183H iaitu catatan Ismā'il Che Daūd menurut riwayat Nik Ishak Tikat (Ismā'il Che Daūd, 1988: 4).

Tarikh kematiannya juga terdapat catatan yang berbeza-beza. Ismā'il Che Daūd mengatakan Sheikh Daūd meninggal dunia di rumah kediaman di Tā'if pada hari Khamis 22 Rajab 1263H/1847M, ketika beliau berusia 80 tahun (Ibid: 32). Manakala catatan Haji Wan Muḥammad Saghir bin Abdullah ternyata bahawa beliau meninggal dunia pada tahun 1265H/1848M. Jenazah beliau dimakamkan di Tā'if, kuburnya berhampiran dengan kubur Abdullah bin Abbas (Raḍiyallah ʿAnhu) (Haji Wan Muḥammad Saghir:24)

Mengenai pendidikannya adalah pada peringkat awal beliau menerima didikan daripada keluarganya sendiri. Kerana ayahnya Sheikh Wan Abdullah dan Datuknya Sheikh wan Idris, Kedua-dua adalah ulama besar pada zamannya dan bapa saudaranya yang bernama Sheikh Safiyuddin juga terkenal alim. Selepas itu beliau menyambung pelajarannya di Aceh selama dua tahun, kemudian beliau melanjutkan pelajarannya pula di Mekah selama 30 tahun dan lima tahun di al-Madinah al-Munawwarah. (Ismā'il Che Daūd, 1988: 4).

Dari sudut penghasilan karangan Kitab-Kitab, Sheikh Daūd merupakan seorang tokoh yang handal dalam menghasilkan Kitab-Kitab keagamaan dalam pelbagai bidang ilmu pengetahuan Islam. Hasil penulisannya dianggarkan lebih kurang 67 buah Kitab yang kebanyakannya tertumpu di sekitar ilmu akidah, fiqh dan tasawuf. Di antara penulisannya dalam bidang fiqh yang terkenal dan kerap dijadikan bahan rujukan serta bahan pengajian dan pengajaran di institusi pengajian Islam ialah Munyat al-Muṣallī. (Lihat Muḥammad Lazim Lawi, 2002: 3-4)

Al-Sunnah dalam Kitab Munyat al-Muṣallī

Konsep al-Sunnah

Al-Sunnah dari sudut bahasa Arab, diertikan dengan al-Tarīqah الطريقة atau al-Sīrah السيرة (perjalanan), atau الطبیعة (ṭabīʿat seseorang), samada yang baik atau yang buruk. (Ibn Manzur, 1985: 13/225). Biasanya yang buruk dikaitkan dengan sifat tertentu seperti: سنة سيئة، سنة الجاهلية (sunnah sayyiah, sunnah al-Jāhiliyyah), Selain daripada itu al-Sunnah juga diertikan dengan peraturan dan adat kebiasaan seperti disebut dalam al-Quran dengan سُنَّةَ اللَّهِ (sunnatullāh) (Lihat Surat al-Aḥzāb: 62).

Dari sudut istilah terdapat perbezaan pendapat antara tiga golongan ulama; iaitu ulama ḥadīth, ulama usul dan ulama fiqh. Perbezaan ini hasil daripada keberlainan metodologi dan tujuan masing-masing. Akan tetapi semua mereka bersepakat bahawa al-Sunnah ialah apa yang disandarkan kepada Rasulullah ﷺ, samada perkataan, perbuatan dan juga pengakuan.

Para ulama al-Ḥadīth meneliti al-Sunnah dari sudut bahawa Nabi ﷺ adalah sebagai pemimpin yang ada padanya tauladan yang baik untuk dicontohi perjalanan hidupnya menerusi perkataan, perbuatan, pengakuan, sifat kejadian, tingkah laku dan budi pekertinya. Dengan itu Al-Sunnah di sisi mereka adalah seerti dengan al-Ḥadīth (al-Qāsimī: 62). Para ulama usul al-Fiqh mengambil berat dengan al-Sunnah sebagai salah satu sumber syari'at, dengan itu mereka meneliti perkataan, perbuatan dan pengakuan Rasulullah ﷺ untuk mengisbat dan menetapkan hukum-hukum syarak (Muḥammad Adīb Ṣāliḥ, 1405: 32). Manakala para ulama al-Fiqh meneliti al-Sunnah berdasarkan Rasulullah ﷺ sebagai penerang hukum-hukum syarak. Dengan itu, mereka berkewajipan mencari hukum-hukum yang berkaitan dengan perbuatan-perbuatan orang mukallaf, sama ada hukum wajib, haram atau harus dan lain-lainnya. Maka konsep al-Sunnah yang kemukakan oleh ulama fiqh inilah akan dibincangkan dalam kajian ini.

Pengaruh al-Sunnah dalam Kitab Munyat al-Muṣallī

Kitab Munyat al-Muṣallī meskipun telah ditulis oleh Sheikh Daūd sejak 187 tahun dahulu, namun ia merupakan sebuah kitab fiqh yang mengandungi beberapa ḥadīth yang digunakan oleh pengarang sebagai dalil kepada hukum-hukum berkenaan dan sebagai menyokong pendapat penulis terhadap sesuatu masalah. Ḥadīth-ḥadīth yang digunakan itu mempunyai pelbagai bentuk seperti berikut:

1. Menyebut ḥadīth secara penuh yang disertai dengan terjemahannya

Yang dimaksudkan dengan menyebut ḥadīth secara penuh iaitu menyebut matan ḥadīth yang cukup dengan lafaz-lafaznya, seperti yang diriwayatkan dalam buku-buku ḥadīth tanpa dikurang dan ditambahkan. Hal seperti ini telah dilakukan dalam Kitab Munyat al-Muṣallī. Contohnya seperti ḥadīth:

"العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر"

Bermula janji yang antara kami dan antara mereka itu sembahyang maka barang siapa meninggalkan dia maka sanya telah kufur ia. (Syekh Daūd al-Fatānī, t.t: 24)

2. Menyebut ḥadīth secara ringkas, ada yang disertai dengan maknanya dan ada yang tidak disertainya.

Yang dimaksudkan dengan ḥadīth yang disebut secara ringkas ialah disebut sebahagian ḥadīth untuk dijadikan dalil kepada sesuatu hukum atau menyokong kepada sesuatu pendapat. Hal ini berlaku dalam Kitab Munyat al-Muṣallī. Contoh yang bersama maknanya seperti ḥadīth:

صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي

Sembahyang kamu seperti barang yang kamu lihat akandaku sembahyang.

(Lihat Syeikh Daūd al-Fatānī: 4)

Hadīth ini sebenarnya berupa satu keratan daripada ḥadīth yang panjang yang mempunyai pelbagai riwayat, sebahagiannya seperti:

قال البخارى: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ شَبَابَةٌ مُتَقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً فَظَنَّ أَنَّا اشْتَقْنَا أَهْلَنَا وَسَأَلَنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا فِي أَهْلِنَا فَأَخْبَرْنَاهُ وَكَانَ رَفِيقًا رَحِيمًا فَقَالَ ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَعَلَّمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ.

Maksudnya: Kata al-Bukhārī: Telah meriwayatkan ḥadīth kepada kami oleh Musaddad, oleh Ismā'il, oleh Ayyūb daripada Abī Qilābat daripada Abī Sulaimān Mālik bin al-Ḥuwairith katanya: Kami telah datang berjumpa Rasulullah ﷺ yang mana kami sekalian adalah pemuda yang umur kami berlebih kurang. Maka kami tinggal di sisinya selama dua puluh malam, lalu baginda menyangka bahawa kami telah rindu kepada keluarga kami dan baginda bertanya siapa yang mewakili kami tinggal bersama keluarga kami, lalu kami memberitahu kepadanya. Baginda adalah seorang yang bersifat lemah lembut dan belas kasihan, lalu baginda bersabda: Kembalilah kamu kepada keluarga kamu, ajarlah mereka, suruhlah mereka dan bersolat lah seperti mana kamu melihat aku bersolat dan apabila tiba waktu ṣolāt maka azanlah oleh seseorang dari kalangan kamu, kemudian menjadi imamlah kepada kamu oleh yang tertua dari kalangan kamu. (al-Bukhārī, Kitab al-Adāb, n.h. 6008)

Contoh yang tidak disebut maknanya, seperti ḥadīth yang disebut pada Munyat al-Muṣallī, m.s.13

تحريمها التكبير وتحليلها التسليم

Hadīth ini maknanya ialah yang mengharamkannya (melakukan amalan lain daripada ṣolāt) ialah takbir ihram dan yang menghalalkannya (melakukan amalan lain daripada ṣolāt) ialah memberi salam .

3. Menyebut terjemahan ḥadīth sahaja tanpa disebut matannya, seperti ḥadīth:

أفبيل مغواف سسور غ كامو مك هندقله ممكغكن دغن تاغنث أوس مولوتش، مك بهواسن شيطان
ماسوق فد مولوتش .

Lafaz ḥadīth bagi terjemahan ini ialah:

قال رسول الله ﷺ: "إذا تناوب أحدكم، فليمسك بيده على فيه فإن الشيطان يدخل"

(Ḥadīth ini riwayat Muslim, Kitāb al-Zuhd wa al-Raqāiq, n.h. 2995)

Hukum-hukum yang berdalil dengan al-Sunnah yang sahih

Setelah dibuat penelitian dalam Kitab Munyat al-Muṣallī terdapat beberapa hukum fiqh dan pendapat pengarang yang digunakan al-Sunnah sebagai dalilnya, seperti:

1. Hukum niat sembahyang

Untuk menyempurnakan sembahyang, Syeikh Daūd al-Fatānī menyebut bahawa tidak dapat tiada mengetahui dan mengerjakan dua belas perkara, di antaranya perkara yang ke enam ialah niat, kerana Nabi ﷺ telah bersabda:

"إنما الأعمال بالنيات"

Maksudnya: Sungguhnya segala amal itu dengan niat. (Lihat Munyat al-uṣallī, m.s.13)

Mengenai ḥadīth ini pengarang tidak menyebut perawi dan martabatnya, maka setelah dirujuk kepada Kitab-Kitab ḥadīth terdapat ḥadīth ini martabatnya sahih, disebut dalam ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Kitab Badi al-Wahy, Bāb Kaifa Kana Badu al-Wahy, n.h.1 dan Muslim Kitab al-Imarat, Bāb Qawlihi: Innama al-A'mal bi al-Niyat, n.h.1907.

2. Hukum meludah dalam masjid

Syeikh Daūd al-Fatānī menghukum haram ke atas perbuatan meludah dalam masjid. Beliau berdasar kepada ḥadīth yang beliau terjemahnya dalam bahasa Melayu pada m.s.18 iaitu:

برلوده ددالم مسجد ايت خطيئة دان كفارتش دتائش

Asal ḥadīth ini ialah:

عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها"

Pengarang tidak menyebut perawi ḥadīth dan martabatnya, maka setelah dirujuk kepada Kitab-Kitab ḥadīth terdapat ḥadīth ini berada dalam tahap kesahihan yang tinggi, kerana dinilai ṣaḥīḥ oleh al-Bukhārī dan Muslim. Al-Bukhārī meriwayatkan dalam Sahihnya, Kitab al-Ṣolāt, Bāb Kaffārat al-Buzāq fi al-Masjid, n.h 415 dan Muslim meriwayatkan dalam Sahihnya, Kitab al-Masājid wa Mawāḍi' al-Ṣolāt, Bāb al-Nahyu 'an al-Bisāq fi al-Solāt wa Ghairihā, n.h 552.

3. Berṣolāt di hadapan makanan dan minuman

Ṣolāt di hadapan makanan atau minuman hukumnya makruh seperti yang disebut oleh Shyeikh Daūd dalam Munyat al-Muṣallī, m.s.18:

دان دمكين لاكي مكروه سميهيغ دمدافن مكانن آتو مينومن يغ إيغين اي كفداڻ كران دسبوة فد حديث
تياد سميهيغ آرتين يغ كامل دمدافن مكانن

Asal ḥadīth ialah:

عن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول: " لا صلاة بحضرة طعام"

Seperti biasa pengarang tidak menyebut perawi ḥadīth dan juga martabatnya, setelah dikaji didapati ḥadīth ini sahih, diriwayat oleh Muslim, Kitab al-Masajid wa Mawāḍi' al-Ṣolāt, Bāb Karahāt al-Ṣolāt bi Hadrat al-Ta'am, n.h 560.

4. Larangan meletak tangan di pinggang dalam ṣolāt

Berṣolāt dengan meletak tangan di pinggang hukumnya makruh. Demikianlah telah dijelaskan oleh Syeikh Daūd dalam Munyat al-Muṣallī m.s.18, beliau berkata:

دان ستغه درفداڻ (يأيت مكروه) برتلاكن فد فيغكغش، كران دتكه فد حديث دان كران مضروفأي
دغن أورغ تكبر دان شيطان

Ḥadīth yang membicarakan masalah ini di antaranya ialah ḥadīth:

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه نهى أن يصلي الرجل مختصرا

Maksudnya :Daripada Abī Hurairatū daripada Nabi ﷺ bahawanya baginda melarang seseorang itu ber ṣolāt dengan meletak tangan di pinggang.

Ḥadīth sahih riwayat Muslim, Kitab al-Masajid wa Mawāḍi' al-Ṣolāt, Bāb Karahat al-Ikhtisar fi al-Ṣolāt, n.h 545.

°Aisyatū umm al-Mu'minīn tidak setuju seseorang meletak tangannya di pinggang dan beliau berkata: sesungguhnya orang-orang Yahudi membuatnya (al-Bukhārī, n.h.3458).

Hukum-hukum yang tidak selaras dengan al-Sunnah

Yang dikatakan tidak selaras dengan al-Sunnah adalah dengan sebab hukum yang diberikan itu bercanggah dengan sunnah atau hukum itu berdalil dengan ḥadīth maudū' atau ḥadīth ḍa'īf .yang mana kebanyakan ulama berpendapat tidak boleh guna pakai ḥadīth ḍa'īf pada hukum-hukum syara'. Al-Nawawī berkata : Adapun hukum-hukum , halal dan haram, jual beli, nikah dan talak dan lain-lain yang ada hubung kait dengannya, maka tidak boleh beramal melainkan menerusi ḥadīth sahih dan ḥadīth hasan kecuali kerana mengambil jalan ihtiyat (secara berhati-hati) terhadap sesuatu daripada demikian itu (Al-Nawawī, 1955: 7).

Di antara hukum yang terdapat dalam Kitab Munyat al-Muṣallī yang tidak selaras dengan al-Sunnah sebagai contohnya seperti :

1. Berlafaz dengan niat

Dalam Munyat al-Muṣallī usalli, Syeikh Daūd al-Fatānī pada m.s.7 menghukum sunat melafazkan niat sembahyang. Katanya :

دان سنة ملفظكن نية دغن ليد من د مولو درفد تكبير دان مپيوه بيلاغن ركعتن مپيوه أداء أتو قضاء دان
مإضافتكن باكي الله سفرت كنان: "أصلي فرض الظهر أربع ركعات أداء لله تعالى

Ada juga ulama yang mengatakan wajib melafazkan niat iaitu Abū Abdullah al-Zubairī³ yang mendakwa bahawa al-Syāfi'ī berpendapat yang demikian itu dalam Kitab "al-Manasik".

Tujuan di sebalik melafazkan niat pada umumnya menurut pendapat mereka adalah semata-mata mentakid dan menguatkan niat sahaja, di samping untuk menolong hati agar mudah diniatkan (Lihat: Ibn Taimiyyat: 22/238, Ibn Qudāmah . 1997: 2/132 dan Muḥammad bin Ismāil al-Fatānī : 30)

Adapun pendapat al-Zubairī yang mengatakan wajib itu ditolak oleh al-Mawardi yang menganggap bahawa pendapat tersebut adalah fasid dan apa yang dimaksudkan oleh al-Syāfi'ī ialah wajib berlafaz dengan takbir ihram, bukan niat ṣolāt. Kerana niat termasuk dalam amalan hati yang tidak berhajat kepada anggota (Al-Māwardī, 1994: 2/93). Demikian juga berkata al-Nawawī: berkata oleh sahabat-sahabat kami: orang yang berkata demikian itu adalah silap. (Al-Nawawī: 3/241 dan Lihat juga: Ibn Taimiyyat: 22/246)

Makala pendapat yang menghukum sunat berlafazkan niat telah ditolak oleh Abū al-Rabi' Sulaimān bin 'Umar daripada madhab al-Syāfi'ī, beliau berkata: Menyaringkan niat dan bacaan di belakang imam bukan daripada al-Sunnah, malah hukumnya makruh dan jika dengan

³ Namanya al-Zubair bin Aḥmad al-Zubairī. Beliau daripada anak cucu seorang sahabat yang bernama al-Zubair bin al-'Awwām, tinggal di Basrah dan beliau adalah seorang alim dalam bidang fiqh, sastera, ilmu qirāat dan keturunan. Wafat pada tahun 317 H/929M. Lihat al-Khatīb al-Baghdaḍī (t.t) *Tārīkh Baghdad*. Beirut: Dār al-Kitāb al-'Arabiyy.

sebabnya berlaku gangguan terhadap orang-orang ber $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt maka hukumnya haram. Sesiapa yang berpendapat berlafaz dengan niat daripada al-Sunnah adalah salah dan tidak halal baginya dan bagi orang-orang lain berkata pada agama Allah ta'ala tanpa ilmu. (Ibn Taimiyyat: 1/254-255)

Sebenarnya para ulama telah sekata bahawa tempat niat adalah di hati, dengan itu sekiranya seseorang melafazkan niat secara terlupa dan ternyata menyalahi apa yang diniat di hati maka yang dikiranya ialah yang di hati, bukan yang dilafazkan, seperti ia melafazkan $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt Asar, sedang hatinya niat $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt Zuhur, maka yang dikiranya ialah $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt Zuhur. Sekiranya ia bertutur niat di lidahnya, sedang tidak berhasil di hati, maka tidak memadainya.

Dengan itu jelaslah bahawa berlafaz dengan niat tidak digalakkan. Kerana pertama sekali ibadat $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt dan lain-lain cara pelaksanaannya pasti dicontohi Rasulullah $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ dan daripada sahabatnya yang tidak boleh direka-rekakan, lebih-lebi lagi $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt kerana baginda $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ telah membuat kaedah iaitu:

"وصلوا كما رأيتموني أصلي"

Maksudnya: Dan ber $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt lah kamu seperti kamu melihat aku ber $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt.⁴

Begitu juga tidak ada pendapat yang menggalakkan daripada para ulama yang terkemuka yang menjadi kepala kepada mazhab, seperti imam Abī Ḥanifah, imam Mālik, imam Syafi'i dan imam Ahmad. Imam al-Syāfi'i telah berkata: Apa yang telah kami ceritakan daripada ḥadīth-ḥadīth Nabi adalah menjadi dalil atas bahawa niat orang yang bertalbiah (haji atau umrah) sudah jukup baginya yang tidak perlu dizahirkan apa yang ia ikramkan dengannya, seperti mana niat orang yang ber $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt samada yang fardu atau yang sunat atau yang nazar adalah sudah cukup baginya, tidak perlu dizahirkan apa yang ia niat daripadanya dengan takbir ikram yang ia telah niat sekali pun. Begitu juga orang yang berpuasa dan demikian juga jika seseorang yang mengerjakan haji atau umrah untuk orang lain maka memadai oleh niatnya dan tidak perlu menyebut bahawa haji ini untuk orang itu. Kata al-Syāfi'i lagi: Jabir bin Abdullah berkata: Rasulullah $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ tidak pernah menamakan (menyebut atau melafazkan) haji atau umrah dalam talbiah sedikit pun. Beliau menambah lagi: Jikalau (perbuatan itu) sunnah tentu disebutkan oleh Rasulullah $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ atau orang yang selepasnya (al-Syāfi'i, 1983: 2/169). Sehubungan dengan masalah ini ada suatu kaedah perlu disedarkan iaitu pelaksanaan satu-satu ibadat perlu berdasarkan ta'abbud dan ittiba' (memperhambakan diri kepada Allah dengan secara mengikut apa yang dikerjakan oleh Nabi $\text{\textit{\text{ṣ}}}$) sahaja dan dilarang mereka-mereka. (Lihat: al-Nawawī: 3/342). Kerana Nabi $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ apabila berdiri untuk $\text{\textit{\text{ṣ}}}$ olāt baginda terus bertakbir tanpa berkata sesuatu pun dan tidak juga berlafaz dengan niat, demikian juga para sahabatnya dan para tabi'in (Lihat: Ibn Qayyim al-Jauziyah, 1997: 1/194).

⁴ Perawi dan kedudukan hadith telah disebut sebelum ini.

2. Menyapu kepala ketika memberi salam selepas ṣolāt

Terdapat dalam Kitab Munyat al-Muṣallī disebut bahawa perkara sunat dikerjakan selepas ṣolāt, di antaranya ialah menyapu kepala dengan tangan serta membaca :

بسم الله الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، اللهم اذهب عني الهم والحزن

Beliau berpendapat bahawa perbuatan itu dilakukan oleh Rasulullah ﷺ, tanpa menyebut perawi ḥadīth dan juga martabatnya. (Lihat: Syekh Daūd al-Fatānī: 18)

Setelah dianalisis terdapat bahawa ḥadīth berkenaan itu diriwayatkan oleh al-Ṭabarānī dalam al-Awsat daripada Kathīr bin Salīm Abī salamah yang beliau berkata aku mendengar daripada Anas, dengan lafaz:

بسم الله الذى لا إله غيره الرحمن الرحيم، اللهم اذهب عني الهم والحزن

Berkata al-Albānī: Sanad ḥadīth ini daʿīf jiddan (sangat daʿīf) dengan sebab Kathīr itu tadi telah dinilai oleh al-Bukhārī dan Abū Ḥātim sebagai "Munkar al-Ḥadīth" dan oleh Al-Nasāʿiy dan al-Azdi sebagai "Matrūk" dan juga telah di daʿīf kannya oleh yang lain daripada mereka (al-Albānī 1420: 114). Dalam Kitab al-Adhkar disebut ḥadīth daripada Anas, katanya:

كان رسول الله ﷺ إذا قضى صلاته مسح جبهته بيده اليمنى، ثم قال : "أشهد أن لا إله إلا الله الرحمن الرحيم، اللهم اذهب عني الهم والحزن"

Kalaulah martabat ḥadīth ini bersangatan daʿīf, maka mengamalkan dengan perbuatan ini sudah tentu tidak boleh dihukumkan dengan hukum sunat. Kerana sudah menjadi kaedah bahawa sesuatu hukum syaraʿ itu pasti dipandukan kepada sumbernya yang boleh diʿtibarkan. Ini adalah supaya tidak berlaku pembohongan terhadap Rasulullah ﷺ dengan sengaja, lebih-lebih lagi setelah diketahui kedudukan dalil itu sangat daʿīf yang termasuk dalam kategori ḥadīth-ḥadīth mardud (ditolak).

Kesimpulan

Dari penyelidikan yang lepas ternyata bahawa pengaruh al-Sunnah dalam Kitab Munyat al-Muṣallī boleh dikatakan berada dalam tahap yang sedarhana. Kerana pengarang tidak banyak merujuk dalam semua permasalahan fiqh kepada dalil-dalilnya. Dalam hal itu sebahagiannya ada yang dirujuk kepada dalil-dalil daripada sumber sunnah Rasulullah ﷺ dan sebahagian yang lain pula kadar menerangkan hukum-hukum sahaja, tanpa berdalil dengannya. Manakala sunnah yang dirujuk itu terdapat sebahagiannya mempunyai darjat yang sahih dan sebahagiannya daʿīf dan bersangatan daʿīf. Ini mungkin kerana Kitab ini adalah ditulis secara ringkas, ditambah pula kerana keadaan penulisan fiqh pada masa itu tidak ada apa-apa factor yang mendorong untuk melahirkan Kitab fiqh yang bersumberkan sunnah yang sahih. Dengan sebab itu

penulisannya tidaklah terfokus kepada dalil-dalil dan tidak menekan kesubutan dalil-dalil itu, samada sahih atau tidak, hanya memadai dengan memaparkan asas-asas cara pelaksanaan ṣolāt yang dikira sah dari segi hukum, yang mana tujuan pokoknya ialah untuk mengembangkan ilmu fiqh. Dengan itu eloklah disyurkan di sini agar sunnah-sunnah dan juga hukum-hukum yang terkandung di dalam buku ini dijelaskan secara terperinci, supaya dapat dibezakan antara yang boleh dipegang dan diamalkan dalam ibadat ṣolāt yang menjadi rukun Islam yang terpenting, sebagai menyambong usaha dan jasa ulama yang masyhur itu.

Rujukan

Al-Qurān al-Karīm

- Ibn Manzūr (1985) *Lisān al-ʿArab*. Beirut: Dār Ṣādir.
- Ibn Qudāmah. (1997) *al-Mughnī*. al-Riyāḍ: Dār ʿAlam al-Kutub.
- Ibn Taimiyyah (t.t) *Majmūʿ Fatāwā*. al-Riyāḍ: Al-Riāsat al-ʿĀmmat li Syuʿūn al-Ḥaramayn.
- Ibn Taimiyyah (t.t) *Majmūʿat al-Rasāil al-Kubrā*. Beirut: Dār Iḥyāʾ al-Turāth al-ʿArabī.
- Ismāil Che Daūd (1988). *Tokoh-tokoh ulama' di semenanjung Tanah Melayu*. Kuala lumpur: Perniagaan Rampai Utama.
- Jamāl al-Dīn al-Qāsimī (t.t) *Qawāʿid al-Taḥdīth min Funūn Mustalaḥ al-Ḥadīth*. Dār al-Nafāis.
- al-Khatīb al-Baghdādī (t.t) *Tarīkh Baghdād*. Beirut: Dār al-Kitāb al-ʿArabī.
- Muḥammad bin Ismāil al-Bukhārī (1997) *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* Al-Riyāḍ: Dār al-Salām.
- Muslim bin al-Ḥajaj. (1996). *Ṣaḥīḥ Muslim*. Al-Riyāḍ: Dār ʿAlam al-Kutub.
- Muḥammad al-Syirbīnī al-Khatīb. 1933 M. *Mughnī al-Muḥtāj ila Maʿrifat Maʿāni Alfāz al-Minhaj*. Mesr : Syarikat wa Maṭbaʿat Muṣṭafā al-Bābī al-Halībī wa Awlāduh.
- Muḥammad Adīb Ṣāliḥ (1405 H), *Lamaḥāt fi Usūl al-Ḥadīth*. Beirut: al-Maktab al-Islāmī
- Muḥammad bin Ismāil Daūd al-Fatānī (t.t) *Maṭlaʿ al-Badrayn wa Majmaʿ al-Bahrayn*. Pattani: Maṭbaʿat bin Halābi.
- Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (1420H/2000H). *Silsilah al-Aḥādīth al-daʿīf ah wa al-Mauduʿah wa Athruḥā al-Sayyi' fi al-Ummah*. T.2. Al-Riyāḍ: Maktabat al-Maʿārif li al-Nasyr wa al-Tauzīʿ.
- Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (1417H/1996) *Sifat ṣolāt al-Nabiy Ṣallāh ʿAlaih Wa Sallam Min al-Takbīr Ilā al-Taslīm Kaannaka Tarāḥā*. al-Riyāḍ: Maktabat al-Maʿārif .
- Al-Māwardī, Abū al-Ḥasan ʿAlī bin Muḥammad bin al-Ḥabīb (1994) *al-Ḥāwī al-Kabīr*. Beirut: Dār al-Fikr.
- Muḥammad bin Nasr al-Marwazī. (t.t) *Taʿzīm Qadar al-Ṣolāt*. Muassasat Sulaimān bin Abd al-ʿAzīz al-Rājihī al-Khayriyyah.
- Muṣṭafā al-Sibāʾī (1985) *al-Sunnat wa Makānatuhā fi al-Tasyrī al-Islāmī*.T.4. Beirut: al-Maktab al-Islāmī

- Muhammad Zaini Yahya, Mat Noor Mat Zain, Shopian Ahmad dan Zamzuri Zakaria. (2001) **Penulisan fiqh Sheikh Daūd al-Fatānī** . Kertas kerja yang di kemukakan dalam Nadwah Ulama Nusantara 1 di Patani Selatan Thailand.
- Al-Nawawī (t.t) **al-Majmu^o Syarḥ al-Muhadhab li Syīrāzī**. Jeddah: Maktabat al-Irsyād.
- Al-Nawawī (1955) **al-Adhkār**. Mesr: Maktabah wa Maṭba^oat Muṣṭafā al-Bābī al-Halābī.
- Al-Qurṭūbī. (1988). **al-Jāmi^o li Ahkām al-Qurān**. Dār al-Kutub al-^oilmiyyah.
- Al-Rāzī Muḥammad bin Abī Bakr Abd al-Qādir. (1985) **Mukhtar al-Ṣiḥḥah** . Beirūt: Maktabah Lubnān.
- al-Syāfi^oī. (1983). **Al-Umm**. T.2. Beirūt: Dār al-Fikr.
- Tuan Sheikh Daūd bin Abdullah bin Idrīs al-Fatānī (t.t). **Bughyat al-Tullāb**. Percetakan al-Mu^oārif Sendirian Berhad. Pulau Pinang.
- Tuan Sheikh Daūd bin Abdullah bin Idrīs al-Fatānī (t.t). **Munyat al-Muṣallī**.Bankok: Maktabat wa Maṭba^oat Muḥammad al-Nahdī wa Awlādh.